

کتابخانه آصفیہ سرکار عالی حیدرآباد دکن

نمبر داخلہ
تاریخ داخلہ
نام کتاب
فصل کتاب
نمبر کتاب و فن یکور

هو العليم الحكيم

التعليقات

للمعلم الثاني الحكيم ابي نصر محمد بن محمد بن

اوزنغ بن طرخان الفارابي رحمه الله

وجعل الجنة مثواه المنوفي

ستة وخمسة وثلاثين

وثلاث مائة

طبع في مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية

الكائنة بجيد رآباد الدكن حرسها الله

عن الشرور والفتن في شهر

جمادى الاخرى سنة

(١٣٤٦)

هجريّة



﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

هذه الموجودات كلها صادرة عن ذاته تعالى وهي مقتضى ذاته فهي غير متناهية له وكل ما كلن غير مناف وكلف مع ذلك يعلم الفاعل انه فاعله فهو مراده بانه مناسب له ولانه عاشق ذاته فهي كإلهامه اداة لاجل ذاته فتكون الغاية في فعله ذاته وكونها مرادة له ليس هو لا جل عرض بل لاجل ذاته اذ الغرض مالا يكون الا مع الشوق فانه يقال لم طاب هذا فيقال لانه اشتهاه وحيث لا يكون الشوق لا يكون الغرض - وايضاً الغرض هو السبب في ان يصير الفاعل فاعلاً بعد ان لم يكن ولا يجوز ان يكون لواجب الوجود لذاته الذي هو تام امره بمجمله على صفة لم يكن عليها فانه يكون ناقصاً من تلك الجملة فقد عرفت اداة الواجب لذاته وانها بعينها عنايته ورضاه .

وقال - كل واحد من العقول الفعالة شرف مما يليه وجميع العقول الفعالة

اشرف

تشرف من الامور المادية ثم السهوبات من جملة الماديات اشرف من عالم الطبيعة. وتريد بالاشرف ههنا ما هو اقدم في ذاته ولا يصح وجود تاليه الا بعد وجود مقدمه. والحكماء يسمون ما يحتاج اليه الشيء في وجوده بوقتائه الكمال الاول وما لا يحتاج اليه في بقاءه ووجوده الكمال الثاني *
 وقال - الادراك انما هو للنفس وليس للحاسة الا الاحساس بالشيء وليس لله محسوس الا الافعال *

والدليل على ذلك ان الحاسة قد تفعل عن المحسوس وتكون النفس لاهية فيكون الشيء غير محسوس ولا يدرك فانفس تدرك الصور المحسوسة بالحواس وتدرك الصور للمقولة بتوسط صورها المحسوسة اذ تستفيد بمقوية تلك الصور من محسوسيتها ويكون معقول تلك الصور لها حظا ببقائها محسوسها والالم يكن معقولا لها وذلك لنقصان نفسه فيه واحتياجه في ادراك الصور للمقولة الى توسط الصور المحسوسة بخلاف المجردات فانها تدرك الصور المقولة من اسبابها وعللها التي لا تتغير *

وحصول المعارف للانسان يكون من جهة الحواس وادراكه للكليات من جهة احساسه بالجزئيات ونفسه عالة بالقوة فالطفل نفسه مستعدة لان تحصل لها الاوائل والابادي وهي تحصل له من غير استعانة عليها بالحواس بل تحصل له من غير قصد من حيث لا يشعره والسبب في حصولها له استعداد له لو اذ افاقرت البدن والا استعداد لادراك المقولات فلعلها تحصل له من غير حاجة الى القوى الجسمية التي هانت بل تحصل له من غير قصد ومن حيث لا تشعر كالحال في حصول

الأوائل للطفل *

والحواس هي الطرق التي تستفيد منها النفس الانسانية المعارف *
وقال النفس مادامت ملابسة للهيولى لا تعرف مجرداتها ولا شيئا من صفاتها
التي تكون لها وهي مجردة ولا شيئا من احوالها عند التجرد لانها لا يمكنها
الرجوع الى خاص ذاتها - والتجرد عما يلا بسهامانع له عن التحقق بذاتها
وعن مطالعة شيء من احوالها فاذا تجردت زال عنها هذا العوق فحينئذ
تعرف ذاتها وحوالها وصفاتها الخاصة بها *

وقال - القوى البدنية تمتع النفس عن التفرد بذاتها وخاص اذراكاتها فهي
تدرك الاشياء متخيلة لا معقولة لانجذابها اليها واستيلائها عليها ولانها
لم تألف بالعقليات ولم تعرفها بل نشأت على الحسيات فهي مطمئن اليها وثق
بها فتوهم انه لا وجود للعقليات وانما هي اوهام مرسلة *

وقال - الوقوف على حقائق الاشياء ليس في قدرة البشر ونحن لا نعرف
من الاشياء الا الخواص واللوازم والاعراض ولا نعرف الفصول
المقرمة لكل منها الا على حقيقته بل انها اشياء لها خواص واعراض
فاننا لا نعرف حقيقة الاول ولا العقل ولا النفس ولا الفلك والنار والهواء
والماء والارض ولا نعرف حقائق الاعراض *

ومثال ذلك اننا لا نعرف حقيقة الجوهر بل انما نعرف شيئا له هذه الخاصة
وهو انه الموجود لا في موضوع وهذا ليس حقيقته ولا نعرف حقيقة الجسم
بل نعرف شيئا له هذه الخواص وهي الطول والعرض والعمق ولا نعرف
حقيقة الحيوان بل انما نعرف شيئا له ادرالك وفعل فان المدرك والفاعل ليس

هو حقيقة الحيوان بل خاص اولازم والفصل الحقيقي له لا ندركه ولذلك
يقع الخلاف في ماهيات الاشياء لان كل واحد ادرك لازماً غير ما ادركه
الآخر فحكم بمقتضى ذلك اللازم ونحن انما تثبت شيئاً مخصوصاً عرفنا
انه مخصوص من خاص له او خواص ثم عرفنا لذلك الشيء خواص
اخرى بواسطة ما عرفناه اولاً ثم توصلنا الى معرفة انيتها كالمعرف في النفس
والمكان وغيرهما مما اثبتنا انياتها لا من ذواتها بل من نسب لها الى اشياء
عرفناها او من عارض لها اولازم *

ومثاله في النفس انا رأينا جسماً يتحرك فاثبتنا لتلك الحركة محركا وانها
حركة مخالفة لحركات سائر الاجسام فعرفنا ان له محركا خاصاً وله صفة
خاصة ليست لسائر المحركين ثم تتبعنا خاصة خاصة ولازماً لازماً فتوصلنا
بها الى انيتها *

وكذلك لا نعرف حقيقة الاول بل انما نعرف منه انه يجب له الوجود
وهذا اللازم من لوازمه لاحقيقة ونعرف بواسطة هذا اللازم لوازم
اخرى كالوحدانية وسائر الصفات *

وقال - اجزاء البسيط تكون اجزاء لحدده لا لقوامه وهي شيء تفرضه فانها
هو في ذاته فلا جزء له *

ونحن نعرف في الاول انه واجب الوجود بذاته معرفة اولية من غير
اكتساب فانا نقسم الوجود الى الواجب والممكن ثم نعرف ان واجب
الوجود لذاته يجب ان يكون واحداً بواسطة ما عرفناه الا انه واجب
لذاته *

وقال - الحدله أجزاء والمحدود قد لا تكون له اجزاء وذلك اذا كان بسيطاً
وحيثذ يخترع العقل شيئاً يقوم مقام الجنس وشياً يقوم مقام الفصل واما
في المركب فان الجنس يناسب المادة والفصل يناسب الصورة *

وقال الوجود من لوازم الماهيات لا من مقوماتها لكن الحكم في الاول
الذى لا ماهية له غير الانية يثبت ان يكون للوجود حقيقة اذا كان ع-لى
صفة وتلك الصفة هكذا الوجود وليس هكذا الوجود ووجود المخصص
بالتأكد بل هو معنى لا اسم له يعبر عنه بتأكد الوجود ويثبت ان يكون
اولى ما يقول فيه ان حقيقة الواجبية بالمعنى المطلق لا الواجبية بالمعنى العام
ومعناه انه يجب له الوجود وقد يعبر عن القوى باللوازم اذ ليس نعرف
حقيقة كل قوة ولو كانت تعرف حقيقة الاول لكان وجوب الوجود
شرح اسم للملك الحقيقة *

وقال - اذا كان معلول اخيراً مطلقاً اى لا يكون علة البتة ولا علة لذلك
المعلول لكن لا بد لها من علة اخرى تكون هذه العلة فى حكم الواسطة
سواء كانت متناهية او غير متناهية فلا يصح وجودها ما لم يعرض له
طرف غير معلول والعلة يجب ان توجد مع المعلول فان العلل التى لا توجد مع
المعلولات ليست عللاً بالحقيقة بل معدّات او مميّنات وهى كالحركة *

وقال - البخار يتصعد ونسبته الى الماء كنسبة الغبار الى الارض *

وقال - الكميات لها اجزاء والكيفيات لا اجزاء لها وليست لكل نوع
اجزاء الا للجوهر المركب وللسمية *

وقال - الصور ليست علة صورية للمادة بل صورة للمادة وهى علة صورية
للمركب

للمركب وليست علة للمركب *

وقال- سبب الخضرة في السماء اختلاط المرئي وغير المرئي والهواء غير مرئي والهباء المنبت فيه مرئي فهذه الذرقة هي خلط مما هو مرئي وغير مرئي *
وقال- اذا قيل هذا اشد سوادا من ذلك فليس يعني به السواد المطلق فانهما في حد السواد واحد بل معناه ان هذا في سواده المخصص اشد من ذلك في السواد المخصص واما يكون ذلك بالاضافة وكذا المتشابهان من حيث الاضافة *

وقال- المتخالفان هما في الوجود من حيث الاضافة وكذا المتشابهان من حيث الاضافة والمتضادان يلزمهما التضاف بسبب التنازع ويكون كل واحد منهما معقول الماهية بالقياس الى الآخر بسبب التنازع فصحيح ان نقول انهما من حيث هما متضادان متضائفان وليس صحيحا ان نقول من حيث هما متضائفان متضادان *

وقال- اذا قلنا لا خفيف ولا ثقيل نفي انه خارج عن جنس الخفة والثقل لا انه متوسط *

وقال- الضوء انفعال في القابل من المضيء او حصول اثر منه من واهب الصور *

وقال- الالوان انما تحدث في السطوح من حصول المضيء وليست في ذاتها موجودة وهي اعراض تحصل بواسطة المضيء وسبب كونها مختلفة وان بعضها ابيض وبعضها اسود اختلاف الاستعدادات في المواد *

وقال- كل ما يصدر عن واجب الوجود فأنما يصدر بواسطة عقلية له وهذه الصور المعقولة تكون نفس وجودها نفس عقلية لها لا تمايز بين الحالتين ولا ترتب لاحدهما على الآخر فليس معقوليتها له غير نفس وجودها عنه فاذن من حيث هي موجودة معقولة و من حيث هي معقولة موجودة كما ان وجود البارى ليس الا نفس معقوليته لذاته فالصور المعقولة يجب ان تكون نفس وجودها عنه نفس عقلية لها والا لسكانت معقولات اخرى علة لوجود تلك الصور وكان الكلام فى تلك المعقولات كالكلام فى تلك الصورة ويتسلسل *

وقال- قالوا ان الهوى من حيث هي هوى شىء ومن حيث هي مستعدة شىء فلا استعداد صورتها- وليس كذلك فان الاستعداد هو نفس الهوى وهذا التحديد هو انه امر مستعد لاكثرها فان البساطة توجب هذا ويشتمل على الجنس والفصل وايس الجنس والفصل موجودين فى المحدود حتى يكون المحدود له جزآن بل هما جزء الحد وقولنا امر مستعد ليس يجب منه ان يكون مركبا كما نقول الوحدة عدد غير منقسم وليس هناك تركيب والالم يكن وحدة كما نقول فى الاول انه واجب الوجود وليس هناك تركيب *

وقال طبيعة الانسان بما هى تلك الطبيعة غير كائنة ولا فاسدة بل مبعدة وهى مستبقة باشخاصها الكائنة والفاضة واما اشخاص الانسان فانها كائنة وفاضة وكذلك طبيعة كل واحدة من العناصر مبعدة غير كائنة ولا فاسدة وهى مستبقة باشخاصها واما طبيعة هذه الارض فانها

التعليقات

فاتها كائنة فاسدة *

وقال - المعقول من الشيء هو وجود مجرد من ذلك الشيء فإن كان وجود ذلك الشيء - ١ - وذلك اذا كان ما ديا معقولا لك وان كان وجوده لذاته كان معقولا لذاته وذلك اذا كان مجردا وان كان وجوده في الاعيان بهذه الصفة اى مجردا فهو معقول لذاته فمعقولية الشيء بينها هي وجوده المجرد عن المادة وعلاقتها فاذا وجد الشيء هذا النحو من الوجود في الاعيان كان معقولا لذاته وان كان في الذهن ولم يكن مجردا في الاعيان كان معقولا لذاته *

وقال - الحكمة معرفة الوجود الحق والوجود الحق هو واجب الوجود بذاته والحكيم هو من عنده علم الواجب بذاته بالسكالم وهو ما سوى الواجب لذاته ففي وجوده نقصان عن درجة الاول بحسبه فاذا يكون ناقص الادراك فلا حكميم الا الاول لانه كامل المعرفة بذاته *
وقال - الواجب لذاته هو الغاية اذ كل شيء ينتهي اليه كما قال (وان الى ربك المنتهى) وكل غاية فهي خير فهو خير مطلق *

وقال - الاول تام القدرة والحكمة والعلم كامل في جميع افعاله لا يدخل في جميع افعاله خلل البتة ولا يلحقه عجز ولا قصور والآفات والعياهات التي تدخل على الاشياء الطبيعية انما هي تابعة للضرورات ولعجز المادة عن قبول النظام التام *

وقال - عقول الكواكب بالقوة لا بالفعل فليس لها ان تعقل دفعة بل شيئا بعد شيء ولا ان تتخيل الحركات دفعة بل حركة بعد حركة والا لسكانت

(١) كذا في الاصل ولعله هنا سقط *

تتحرك الحركات كلها دفعة وهذا محال وحيث يكون بالكثرة يكون ثمة نقصان ولما كانت الكواكب في ذواتها كثيرة اذ فيها تركيب من مادة وصورة هي النفس كانت في عقولها نقصان وان يكون الكمال حيث تكون البساطة وهي الاول والعقول الفعالة *

وقال - النفس اذا ادركت شيئا فانها تطلب الاستكمال ولا تدرك ذات الشيء المدرك بل يكون ذلك من توابع ذلك *

وقال - ليس سبيل الوحدة في موضوعاتها سبيل اللونية في البياض فالوحدة من اللوازم وهي كالتواجد لا يقوم بما يطرأ عليه ولا يكون غير مفارق *

وقال - موضوعات الوحدة لا تقومها وليس سبيل تلك الموضوعات مع الوحدة كسبيل الفصول مع الاجناس *

وقال - الاعراض والصور المادية وجودها في ذواتها هو وجودها في موضوعاتها فلا يصح عليها الانتقال عن موضوعاتها بل تبطل عنها والفرس المادية هي صور مادية والنفس الالنباتية ليست هي صور مادية الا هي غير منطبقة في المادة والشبهة في قواها الحيوانية والنباتية وهل هي قواها وان كانت قواها كبرت تبطل ببطالان المادة وهي قواها *

وقال - النفس الانسانية وان كانت قائمة بذاتها فانها لا تنفل عن هذا البدن الى غير * لان كل نفس لها مخصص يبدنها ومخصص هذا النفس غير مخصص تلك النفس فالتبذ ما تخصصت بذلك البدن ولا يعرفها *

وقال - معقول الاول من اشخاص الانواع الكائنة الفاسدة ليس يصح ان يكون محمولا على هذا الشخص على ان ذلك المعقول هو معقول هذا

الشخص من حيث هو مقيس اليه لان المقول من الاشخاص ومن
هذا الشخص ايضاً هو نفس الصورة الحاصلة للمقولة لا ان يقاسه الى
هذا الشخص الموجود فانه ان قاسه اليه لزم حينئذ ان يكون عقل هذا
الموجود لا من اشياء به وعقله بل من لشارة حسية اليه او من وجه آخر
مشابه لما يدرك عليه الشخص الجزئى المشار اليه بل يجب ان يكون
مقولا كلياً يصح حمله عليه وعلى سائر اشخاص نوعه *

وقال الحد يجب ان يكون لموجود فان الفصل هو الذى يحققه وهو
المقوم لموجوده *

وقال - كل شيء يكون بالفعل يسمى صورة ولذلك سميت الصور الجسمانية
صوراً لانها تقيم الاجسام بالفعل *

وقال - الاشياء التى يكون وجودها لها كالمفارق والنفس الناطقة تدرك
ذواتها واتى وجودها بغيرها كالقوة الباصرة لا تدرك ذاتها *

وقال - اذا بطلت صورة النار وحصلت صورة الهواء تبطل الصورة
الجسمية معها وتحدث صورة جسمية اخرى مع حدوث الصورة الهوائية
لان الابداد التى هى الاتصالات نفسها او اشياء تعرض للاتصالات تتغير
وتبطل بالتدخل والتكاثف *

وقال - الخير بالحقبة هو كمال الوجود وهو واجب الوجود والشر عدم
بذلك الكمال *

وقال - النقطة كيفية فى الخط وهو مثل الزبرج لانها حالة للخط المتناهى *

وقال - السطح يعتبر فيه انه نهاية ويعتبر فيه انه مقدار وليس هو مقدار

بالجهة التي هو بها نهاية ونسبة ذلك هو انه يمكن ان يفرض فيه بعد ان
الى المقدارية منه نسبة فصل الى جنس لاكتسبة المقدارية الى الصورة
الجمعية فان هذه النسبة نسبة عارضة الى الصورة *
وقال الوحدة فاعلة للمدد فلذلك هي جزء له والنقطة ليست فاعلة للخط
فلذلك ليست هي بجزء له *

وقال اذا ماس جسم جسمًا بنقطة ثم يماس بنقطة اخرى تكون النقطة الاولى
موقد بطلت بالحركة التي بينهما فان النقطة انما هي نقطة بالمماس لا غير
واذا بطلت المماس بالحركة لم يبق النقطة فلم يبق الخط الذي النقطة مبدأ له *
وقال الخير ما تشوقه كل شيء في حده ويتم وجوده اى رتبته وحقيقته
من الوجود كالانسان والفلك مثلاً فان كل واحد منهما انما يشوق من الخير
ما ينبغي له وما ينتهي اليه حده ثم سائر الاشياء على ذلك *
وقال كون الباري عاقلاً ومعقولا لا يوجب ان يكون هناك اثنينية
في الذات ولا في الاعتبار فالذات واحدة والاعتبار واحد لكن في الاعتبار
تقديم وتأخير في ترتيب المعاني *

وقال النفس الانسانية انما عقل ذاتها لانها مجردة والنفوس الحيوانية غير
مجردة فلا يعقل ذاتها لان عقلية الشيء هو تجريده عن المادة والنفس انما
تدرك بواسطة آلات الاشياء المحسوسة والمخيلة واما الكليات والعقليات
فيحفظها تدركها بذاتها ونفسها *

وقال هو الاول والاخر لانه هو القاعل والغاية فغاياته ذاته وان مصدر
كل شيء عنه ومرجعه اليه *

وقال

وقال- الجسم شرط في وجود النفس لا محالة فاما في بقائها فلا حاجة لها اليه ولعلها اذا فارقت ولم تكن كاملة كانت لها تكميلات من دونه ولم يكن شرطا في تكميلها كما هو شرط في وجودها *

وقال- الانسان لا يعرف حقيقة الشيء البتة لان مبدء معرفته الاشياء هو الحس ثم يميز بالعقل بين المنشابهات والمتبائنات ويعرف حيثذا بالعقل بعض لوازمه وذاتيته وخواصه ويتدرج من ذلك الى معرفة محمله عن محققه *

وقال- النفوس كلها محتاجة في ذاتها الى ان تستكمل بالعقل وهي مستعدة لذلك استعدادا قريبا او بعيدا *

وقال- النفس وان لم تكن في البدن فان قواها التي تصرفها بها في البدن وهي متشبثة بها وهذه القوى مشتركة بينها وبينه وهي منبعثة عن القوة العملية *

وقال- النفوس الانسانية اذا اخذت من القوة الخيالية مبادئ علومها حتى لا تحتاج في شيء مما تحاول معرفته الى اخذ مبادئ من القوة الخيالية تكون قد استكملت واذا فارقت كانت متخصصة الاستعداد لقبول فيض العقل الفعال *

وقال- هذه المقامات والاندازات دليل على اتصال النفس بالاوائل طبعا الى كسب *

وقال- انما احتيج ان تكون الاشكال الهندسية مصورة في لوح عند تعلم البراهين ليشغل بها الخيال بواسطتها فلا يتشوش على العقل استبقاء البرهان

ويكون الخيال مشغولا بشيء من جنس الشيء الذي يطالب برهانه فلا يفارق ولا يمانع الروية ان تشغل النفس قواها بشيء من مذهب ما يطلبه لهم استعدادها لقبول الصور المطلوبة من عند واضع الصور * وقال- رأى القدماء انه تولد من هذه النفوس الانسانية ومن يقول الفعالة نفوس تكون تلك الباقية والنفس الانسانية فانية *

وقال- الملك يعقل هذه الاشياء ثم تخيلها ونحن نتخيل الشيء او لانهم يعقلونه * وقال- الفلك والكواكب تعقل الاول فيستفزها الالتذاذ بهذا الفلك و التمثل فتبهم الحركة كما تخيل نحن احياء فيسفرنا ذلك فتحدث منه حركات كالوجد والنشاط الا ان الفلك يتصور الفاية مع تلك الحركات ولا نتصور نحن الفاية *

وقال- الذي يحدث في الهلك عندما يعقل من الاول هو كالوجد الذي يلحقنا عند تخيلنا شيئا *

وقال- اتصال الحركات المستديرة سببه الارادات المتصلة ويكنى فيها محرك واحد على سبيل العشق وذلك المحرك هو طلب الكمال اذا كلن الكمال لا يحصل للنفوس الفلكية موجودا فكل حدي يتهى اليه لا يقف عنده بل يطلب حدا آخر بقدره كما لا وكذلك الى ما نهاية فتتصل الحركات *

وقال- المخصص هو ما يتعين به الوجود للشيء وينفرد به عن شبهه والمخصص يدخل في وجود الشيء والمخصص يدخل في تقويمه وتكوينه بالمثل شخصا *

وقال- التشخيص هو ان يكون للمتخصص معان لا يشارك فيها غيره وتلك

المعاني هي الوضع والايمن والزمان فاما سائر الصفات والخوازم فبها اشركة
كالسواد والبياض *

وقال - الفلك كامل في كل شيء الا في وضعه وابنه فيه ذلك هذه النقصان
فيه بالحركة ولم يمكن ان يكون في كل جزء من اجزائه مجموع اجزائه
الحركة ولم يمكن ان يكون لكل جزء من اجزائه نسبة الى جميع ما في حشوه
الا على سبيل التعاقب *

وقال حركة الفلك كمال لا بانه يطلب كماله ولو كان كماله غير محركه لكان
يقف عند صوله اليه فالحركة فيه كالثبات في المكان الطبيعي للاجسام
المتحركة على الاستقامة فلماذا يتحرك دائما *

وقال - ارادة الفلك والكواكب ان تستكمل وتشبه بالاول فتتبع
ارادتها هذه الحركة ويلزم عن حركتها وجود هذه الكائنات فهذه
كمالات توان *

وقال - الغرض في الحركة الفلكية ليس هو نفس الحركة بما هي هذه الحركة
بل حفظ طبيعة الحركة الا انها لم يمكن حفظها فاستبقت بالنوع اى بالحركات
الجزئية وذلك كما استبقى نوع الانسان بالاشخاص لانه لم يمكن حفظه
بشخص واحد لانه كائن وكل كائن فاسد بالضرورة والحركة الفلكية
وان كانت متجددة فانها واحدة بالاتصال والدوام ومن هذه الجهة وعلى
هذا الاعتبار تكون كالثابتة *

وقال - غاية الطبيعة الجزئية شخص جزئى فالشخص الذى يكون بعده
غايته الطبيعة الاخرى فاما الاشخاص التى لا نهاية لها فهي غاية للقوة السارية

في جواهر السموات التي تتبعها الحركات لانهاية لها التي سبقتها الا كوان
التي لانهاية لها *

وقال - كل ما تعقله النفس مشوب بخيل *

وقال - دورة من دوران الفلك لا تتحرك بحركة واحدة حتى يكون
ما يتحرك منه في المشرق هو ما يتحرك منه في المغرب فان هذه لاحقة
وتلك فائتة *

وقال - لا سكون البتة في شيء من الاجزاء السماوية فان جميعها متحركة
والسكواكب ايضا في ذاتها متحركة على مراكزها انفسها في افلاك
تدويرها *

وقال - المحي المدى هو الذي في قوته ان يصير شيئا آخر وان يصير له شيء
ليس له في الحال *

وقال - الفرق بين الهيولى والمعدوم ان الهيولى معدوم بالعرض موجود
بالذات والمعدوم معدوم بالذات موجود بالعرض اذ يكون وجوده
في العقل على الوجه الذي يقال انه متصور في العقل *

وقال - القابل يعتبر فيه وجهان احدهما ان يكون يقبل شيئا من خارج فيكون
ثمة انفعال في هيولى يقبل ذلك الشيء الخارج وقابل من ذاته لا من خارج
فلا يكون ثمة انفعال فان كان هذا الوجه الثاني صحيحا بجائز ان يقال
على الباري *

وقال - كما ان وجود الاول مبائن لوجود الموجودات باسرها فكذلك
تعقله مبائن لتعقل الموجودات وكذلك جميع احواله فلا يقاس حال من
احواله

حواله على ماسواه فهكذا يجب ان نعقل حتى نسلم من التشبيه تعالى عن ذلك علوا كبيرا *

وقال - الموجودات كلها من لوازم ذاته والالم يكن لها وجود وكذلك هي منتقشة الصور في العقول وهي فيها كالحيات الموجودة فيها اذ هي معلولة للهيئة الموجودة فيها والالم تكن موجودة وكذلك الكائنات والحادثات منتقشة في نفوس الكواكب والافلاك والالم تكن كائنة فلو كانت نحو شاتخيل بقوة خيال الكواكب والافلاك لمكانت مطابقة لجميع ما يحدث ويكون *

وقال - الابديات وسائر الموجودات في حالة واحدة لها احوال ونسب ابعضها الى بعض وتلك النسب كلها موجودة للاول فهي معلولة له مثال تلك النسب هو ان يكون اما نسبة اضافية او نسبة مضادة او نسبة عليية ومعلولية وكل واحدة من هذه النسب لا تتساهى ولها اعتبارات غير متناهية وكل واحد من تلك الموجودات من الهيئات والصور تكون علة للآخر ومعلولة للآخر ومضادا لشيء ومصادقا لشيء وتكون له اضافة في اضافة وتركيب اضافة مع اضافة واحوال غير متناهية الا انهم لما كانت الصور والهيئات متناهية وهو يعرفها وجب ان يعرف النسب التي بينها متناهية وان كانت غير متناهية لان تلك الصور والهيئات المتناهية موضوعة لاعتبارات غير متناهية وتلك الاعتبارات تكون حاضرة له لا يحتاج الى اعتبارها كما نحتاج نحن *

وقال - الاول يعقل الفاسدات من جهة اسبابها، وثانها كما يعقل انت

فاسدا من جهة اسبابه مثاله اذا تخيلت انه كلما نذرت مادة في ممرها
يتبعها حمى ونعلم مع ذلك من الاسباب ان شيئا ما بوجهه قد قد غلبت
فبحكم ان هذا الشخص يحكم بهذا الحكم لا يسدوان فسادا وضوح
وقال - قد يوجب حركة بعض الكواكب شيئا وحركة غيره تمنع عنه
فيتصادم موجبا هما فيحدث شيئا آخر *

وقال - الغايات في الامور الطبيعية هي نفس وجود الصور في المادة لان
طبيعة ما انما تتحرك لتحصل صورة ما في مادة *

وقال - الكواكب تخيل الاشياء فيصير تخيلها سببا لحدوث اشياء كما ان
حركاتها تكون سببا لحدوث اشياء اخرى وقد يكون تخيلها سببا لا يقاع
تخيلات في نفوسنا فتبثنا على فعل اشياء وقد تخيل الاشياء فيصير سببا
لاهور طبيعية مثل ان تخيل حرارة الهواء فتحدث في الهواء حرارة وقد
يتخيل فيحدث شيئا لا بتوسط الحركة او مع توسط الحركة والكواكب
تتصور الحركة الجزئية وتؤدي اليها الحركة وتفيضها تلك الحركة فيقل
ما يحدث من تلك الحركة فلا يعقل ما يحدث من غير تلك الحركة ولو كان
تتصور غير تلك الحركة لوجب ان تحدث حركتان معا وفتضاها وهذا
محال وتلك الاجرام والنفوس لا تخيل المحال ولا تكون كاذبة البتة
والسبب في الاختلاف الواضع في التخيل وكذب بعضه وصدق بعضه
انما يكون بسبب القابل وانه مستعد لقبول فساد المزاج وفساد التركيب
وعلة اختلاط بعضها على بعض ونشوش الفكر وخلوه من القوة العقلية كما
يكون خاليا في المنام عند استيلاء القوة الخيالية ولبس من الفاك شيئا

من هذا لان هناك صفاء القابل وقلة الموائق فلا تخيل الا الواجبات دون
المحالات واما الفاعل وهو التعقل الفعال المفيض عليه التعقل اى التخيل
فهو واحد فلا يكون من قبله خلاف في التخييلات *

وقال - الجنس والفصل حقيقتهما ان يعقلا معان مختلفة تكون لها الوازم
يشتراك الجميع في بعض تلك الوازم ويختلف في البعض فالوازم المشتركة
تسمى جسا والمختلفة فيها يسمى فصلا ولوازم اواعراضا - ولسائل
ان يقول فهي لوازم لا مقومات - فنقول انها لوازم بالانضافة الى المعانى
التي تتطلب منها هذه الوازم وهى مقومات نل معنى العام من حيث المفهوم
وذلك ان المعانى العامة لا وجود لها فى الاعدان كالحيوان مثلا وانما
وجودها فى الذهن ففى مقومة لوجودها فى الذهن واللازم المذكورة
فى الكتب هى الوازم بحسب المفهوم لا بحسب الوجود فالجس والحركة
والارادة هى لوازم النفس ولكنها مقومات للحيوان من حيث المفهوم
والحيوان لا وجود له الا فى الذهن -

وقال - الشئ لا يعدم بذاته والا لم يصح وجوده والذى يتوهم فى الحركة
انها تعدم بذاتها محال فانها لعدمها سبب فاذا بطالت الحركة الاولى اعم
بطالها وجود حركة اخرى :

وقال - الاتقباض والانبساط فى النبض هو بحسب الانقباض والانبساط
فى النفس وهما معلولاها لكن الآلة التى للنفس اظهر فعلا واقوى
وذلك اخفى وانما يكون النفس اقوى بحسب الخاصة وشدة الحرارة
وسعة المكان :

وقال - حركة الانقباض غير محسوسة ولكننا معلومة فانها لا محالة ترجع الى مكانها *

وقال - البسائط لا فصل لها فلا فصل للون ولا تغيره من الكيفيات ولا تغيره من البسائط وانما الفصل للمركبات وانما يحاذي الفصل الصورة كما يحاذي الجنس المادة والناطق ليس هو فصل الانسان بل لازم من لوازم الفصل وهو النفس الانساني *

وقال - الفصول المتنوعة لاسيلا الى معرفتها البتة وادراكها وانما يدرك لازم من لوازمها فلا سبيل الى معرفة ما يفصل النفس النباتية عن النفس الحيوانية وعن الناطقة والاشياء التي يؤتى بها على انها فصل فانها تدل على الفصول وهي لوازمها وذلك كالناطق فانه شيء يدل على الفصل المقوم للانسان وهو معنى اوجب له ان يكون ناطقا والتحديد بمثل هذه الاشياء يكون رسوما لا حدة ودا حقيقة وكذلك ما تتميز به الاشخاص وما تنم به الازمنة *

وقال - الميت يحمل عليه الانسان باشتراك الاسم فيقال هو انسان وحمله غير واجب فان الانسانية تتضمن الحيوانية ولا يصح ان يحمل على الميت انه حيوان *

وقال - غذاء الروح هو النسيم فهي تحيله الى جوهرها ويتغذى به وتخرج ما قد سخن ويستخلف بدله فاما الرطوبة فهي غذاء مستقرها هو القاب * لهذا اذا لم تجد نفسا بطل وذلك كالمراج اذا غمت ولم يجد نفسا فانها طفي ولا يفتى عنها الدهن *

وقال

وقال - كلما يكون له اول وآخر فنسبته اختلاف مقداري او عددي او معنوي فالمقداري كالوقت والوقت او الظرف والظرف والمددي كالواحد والعشرة والمعنوي كالجنس والنوع والوجود لا اول ولا آخر بذاته *

وقال - جوهر الفلك لا يدخل عليه الحركة وإنما الحركة طارئة عليه فقد تحقق جوهره ولذلك قيل الفلك ليس في الحركة والزمان بل مع الحركة والزمان *

وقال - هوية الشيء وعينيته و وحدته وتشخصه وخصوصيته ووجوده المنفرد له كل واحد وقولنا انه هو اشارة الى هويته وخصوصيته ووجوده المنفرد له الذي لا يقع فيه اشتراك *

وقال - الموهو معناه الوحدة والوجود فاذا قلنا زيد هو كاتب معناه زيد موجود كاتب *

وقال - هو يسمى رابطة ومعناه بالحقيقة الوجود وانما يسمى رابطة فانه يربط بين المعنيين *

وقال - اذا كان الموضوع اسما مشتركا تغيرت الرابطة بحسب تغير الموضوع فلا يكون واحدا *

وقال - الصفات كلها تقع فيها الشركة الا الوضع والزمان والشخص انما يكون بهما فقط والوضع ينتقل فكيف يدوم به التشخيص ولا يبطل *

وقال الوضع يتشخص بذاته وبالزمان *

وقال - الزمان يتشخص بالوضع وكل زمان له وضع مخصوص لانه تابع

لوضع من الفلك مخصوص و المكان يتشخص أيضا بالوضع فان لهذا المكان نسبة الى ما يحويه مغايرة لنسبة المكان والاخر الى ما يحويه *
وقال - العلم الطبيعي له موضوع يشتمل على جميع الطبيعيات و نسبته الى ماتحته نسبة العلوم الكلية الى العلوم الجزئية و ذلك الموضوع هو الجسم بما هو متحرك وساكن والمتحرك فيه وعنه هو الاعراض اللاحقة من حيث هو كذلك لا من حيث هو جسم فلا كبريا و عنصرى مخصوص ثم النظر في الاجسام الفلكية والاسطوقسية نظر اخص من ذلك فان النظر فى موضوع هذا الجسم هو جسم مخصوص لا الجسم المطلق ثم يتبع ذلك النظر فيما هو اخص منه وهو النظر فى الاجسام الاسطوقسية مأخوذة مع المزاج وما يعرض لها من حيث هى كذلك ثم يتبع ذلك النظر فيما هو اخص منه وهو النظر فى الحيوان والنبات وهناك يختم العلم الطبيعى و اما الاجسام الفلكية فانها لما كانت بسيطة ولم يعرض لها المزاج و كانت صورها موقوفة على موادها لم يكن يتعلق به نظر اخص منه *

و يشبه ان تكون تلك الاعراض اللاحقة للموضوعات التى هى اعم اجناسا للاعراض اللاحقة للاجسام المحسوسة ويصح ان يكون المبحوث عنه فى علم واحد الاعراض واعراض الاعراض و اجناس الاعراض وفصول الاعراض و اجناس الفصول وفصول الفصول على ما شرح فى البرهان - و منال ذلك فى السماع الطبيعى انه يبحث عن المكان اولا فانه من عوارض الجسم بما هو متحرك وساكن ثم يبحث انه هل هو خلاء او ليس بخلاء وهو من اعراض اعراضه وكذلك النظر فى الزمان فانه من عوارض الحركة

الحركة والنظر في ان الزمان هل هو متناه ام لا وهل له قطع ام لا اى ابتداء
وهو من اعراض اعراضه ويبحث عن اعراض الحركة وفصولها وهو
الوحدانية والتضاد فانه من فصولها والقسر والطبع والسرمدية وغير
السرمدية فهي اعراض لها ويبحث عن انواع الحركة واما النظر في انه هل
هو جسم مؤلف من اجزاء لا تجزى وهل هو متناه او غير متناه وهل يجب
ان يكون لكل جزء جزء وشكل وقوام ام لا فانه يتعلق ما بعد الطبيعة فانها
من احوال الجسم من حيث هو موجود لا من حيث هو واقع في الغير وهو
البحث عن نحوه وجوده الذى يخصه وهو انه اى وجود يخصه وهل هو
جوهر او عرض وان كان جوهر اهل هو متناه او غير متناه لا من حيث افعاله
و تاثيراته هل هى متناهية او غير متناهية فانه يتعلق بالطبيعي وقد
يبحث في علم النفس عن حال الحركة الارادية وفي المواضع عن حركة
النمو وكلتا هاتين حركتي متخصصة وكون الشيء اخص من الآخر وهو
من الاعراض اللاحقة له فاذا نظر في السماع الطبيعى هو فى الامور
العامة فى الطبيعيات *

وقال - المعلوم لا نشترك فى مبادئ واحدة كالمعلم الطبيعى لا يمنع ان يثبت
مبادئ ماهو فيها اخص فى مباحث ماهو اعم مثلا كاثبات الجسم الفلكي
فى السماع الطبيعى ثم البحث يكون عن احوال هذا الجسم حيث يتكلم
فى الاجسام البسيطة انها بسيطة فان الجسم الفلكي يثبت من حيث ينظر
فى الجسم على الاطلاق ومن حيث هو متحرك او ساكن ثم يكون البحث
عن احواله حيث يكون البحث عن احوال الجسم المخصوص *

وقال - فرق بين أن يوصف جسم بأنه ابيض لان البياض يوجد فيه من الخارج وبين أن يوصف بأنه ابيض لان البياض من لوازمه وإنما وجد فيه لانه هو لو كان يجوز ذلك في الجسم وإذا اخذ حقيقة الاول على هذا الوجه ولوازمه على هذه الجهة استمر هذا المعنى فيه وهو انه لا كثرة فيه وليس هناك فاعل وقابل هل من حيث هو قابل فاعل وهذا الحكم مطرد في جميع البسائط فان حقائقها هي انها يلزم عنها لوازم في ذواتها تلك اللوازم على انها من حيث هي قابلة فاعلة فان البسيط عنه ومنه شيء واحد اذ لا كثرة فيه ولا يصح فيه غير ذلك والوحدة في الاول هي عنه ومنه لانها من لوازمه وفي غيره منه لا عنه لانها واردة من خارج *

وقال - علم الاول ليس هو مثل علمنا فان علمنا قسمان قسم يوجب النكث ويسمى علما نفسانيا وقسم لا يوجب ويسمى علما عقليا بسيطا مثاله اذا كان رجل عاقل بينه وبين صاحبه مناظرة فيورد صاحبه كلاما طويلا يأخذ العاقل ذلك الكلام الطويل فيعرض لنفسه ويتعين بذلك المخاطراته يورد حيثشذ جميع ما قال من دون أن يخطر بباله تلك الاجوبة مفصلة ثم يأخذ بعد ذلك في ترتيب صورة صورة وكلمة كلمة ويبر عن ذلك التفصيل بمباراة واضحة وكلا القسمين علم بالفعل لكن الاول هو علم مبدأ لما بعده للعلم الثاني والثاني علم انفعالي والثاني يوجب الكثرة والاول لا يوجبها اذ العلم الاول اضافة الى كل واحد من الفاصيل ولا يوجب الكثرة فلم واجب الوجود يكون على الوجه الاول بل اشد بساطة اذا بلغ تجرب دا *

التعليقات

وقال - علة الحرارة المطلقة واهب الصور وقلعة ألا حراق وعلة النار
هو واهب الصور ولا يجوز أن يكون شخص منها بعلة شخص *
وقال - العدد ضربان أحدهما في العاد وهو للنفس والآخر في المعدود
وهو آيات للموجردات وكلاهما غير معدود وإنما المعدود هو
الآيات والفرق بينهما أن الذي في الآيات محدود ولا زيادة عليه
ولا نقصان إلا الآفة وبالعرض كما في الأشخاص والذي في العقل غير
محدود يقبل الزيادة والنقصان بالذات *

وقال - الصورة الجسمية وهو البعد المقوم للجسم الطبيعي لبس قوامها
بالمحسوسات فتكون محسوسة بل هي مبدأ المحسوسات فهي عارضة
للوجود بما هو موجود وكل ما يكون دخلاً في علوم كثيرة كالوحدة
والكثرة وغيرهما فانهما يدخلا في الطبيعيات والنظريات وغيرهما فيجب
أن تكون من عوارض الخاصة بعلم فوق تلك العلوم فانهما من عوارض
العلم ألا تلي وكون الموجود موجوداً غير كونه مبدأً فإن كونه مبدأً من
عوارض الوجود ونحن نثبت في الطبيعيات مبدأ الوجود والحركة من
عوارض العلم الطبيعي ثم نثبت عن ذلك المبدأ أنه هو جوهره وعرضه
فإن هذان المعنيان من عوارض العلم الطبيعي وكذلك تثبت في الآليات
مبدأ الوجود ثم نثبت عنه أن ذلك المبدأ هو جوهره أم ليس بجوهره
وإنما نثبت المبدأ الوجود في هذا العلم المبدء وهو المعلول وإذا كان كذلك
كان إثبات المبدأ بعرض الوجود لا لئله وهو عن بعض ما هو في هذا العلم
كما في سائر العلوم بكونه يحدد المبادئ في العلم الذي تبع له مبادئ وإثبات

؛ التعليقات

٢٣٤

وجودها يكون في علم المترفعة وقد يتفق ان يكون ذونه وكذلك
في الهندسة كالنقطة اذا اخذناها ونقول انه شيء لاجزاء له *
نمت التعليقات بعنايات فاطر السموات *

تم طبع هذه الرسالة بحمد الله وحسن

توفيقه في شهر جمادى الاخرى

سنة (١٣٤٦) هجرية

